

《真道分解》伦漂的神子民

讲员：乐意、陈然

第 1 讲：旧约历史速读和伦漂概况

引言

特辑“伦漂的神子民”中的“伦”是巴比伦。这特辑会谈及神子民被掳巴比伦，在那里流散生活的日子。了解这些流散以色列人的情况，可帮助我们认识希伯来民族的历史、明白一些经卷如诗篇、耶利米书、以西结书、但以理书、以斯拉记，尼希米记等经卷的背景内容，也可以从伦漂子民的经历收获属灵教训。

旧约历史三字口诀

神造人，两亲密；人离神，自招苦；召拉罕，选子民；居埃及，避饥荒；出埃及，颁律法；到美地，展新生；仍叛逆，要立王；废扫罗，立大卫；所罗门，建圣殿；南北国，拜偶像；先知劝，民不听；惹神怒，终亡国；归故国，重建殿；神沉默，四百年。早预示，降新王；救万民，国永存。

犹太国民被掳到巴比伦的概况

第一阶段：但以理和众犹太精英被掳走（大概公元前 605 年，但 1:1-7），当时犹太国被巴比伦侵略和控制，但未至于亡国；

第二阶段：以西结和一万大能勇士一起被掳，犹太王约雅斤和其他皇室成员同样被带到巴比伦。（公元前 597 年，王下 24:10-11、13，24:14、16；代下 36:9-10）；

第三阶段：犹太国大部人连同圣殿物件一并被掳走。末代犹太王西底家也在内，连眼睛也被挖掉。耶路撒冷只余极贫穷的人，耶利米也在其中。至此，犹太亡国（公元前 586 年，王下 25 章；代下 36:17-21）。

字词解释

1. “流散”希腊原文 διασπορά 由“穿越”（δια）和“分散”（σπορά）组成，指集体搬迁、长期流离失所，散居流离各处。按犹太人情况，他们被掳后，经过 70 年，部

分人按波斯帝国第一任王塞鲁士（或译古列 Cyrus）诏书吩咐（代下 36:22-23）回归耶路撒冷重建圣殿，有些犹太人选择留在巴比伦和美索不达米亚一带，也有些犹太人散居在埃及尼罗河流域一带。可以说，被掳后犹太人流散的情况很普遍。

2. “散居”：见斯 3:8（“有一种民散居在王国各省的民中”）。其中“散居”，希伯来原文是两个字，一解作“被分散”；一解作被“被分开”，在原文里都是被动式的，说明他们是无奈地被分散、分开。

流散犹太人的情况——身分迷惘

犹太人被分散，流散各地，国家已破亡，圣殿已被毁，他们失去了提示他们身分的实体载体，落在身分迷失的处境里。

流散的犹太国民在巴比伦的生活情况

1. 圣经学者高铭谦博士在《你在哪儿——流散与身分寻索》（香港：明风，2023）一书里，提供不少有关犹太国民在巴比伦生活的资料。列王纪下和耶 29:4-14 提到一些，同时考古出土的魏德纳泥版（the Weidner Tablet）和泰恩文集（the TAYN Tablet）也提供了一些。其中魏德纳泥板显示了犹太王家贵族和精英分子在巴比伦的生活，而泰恩文集就展示了犹太平民百姓的生活。
2. 上层人士：从魏德纳泥板记录可见他们在巴比伦期间待遇不错。泥板在古巴比伦城伊什塔尔城门（the Ishtar Gate）附近出土。以阿卡德语 Akkadian 写成，是粮食分配的账簿，记载尼布甲尼撒王把日用饮食赐给被掳到巴比伦的各国领袖君王。其中 3 块泥板记录了分给约雅斤、五位王子和另外犹太国八个领袖的粮食分配额。王下 24 章（王下 24:15）、25 章，跟魏德纳泥板所记的很吻合。虽然他们物质生活不错，但受到巴比伦宫廷文化和意识形态熏陶。他们必须学习巴比伦的语言文字（但 1 章）、神

话故事，以致冲击犹太国民的身分和文化。

3. 平民生活：泰恩文集出土地在巴比伦博尔西帕（Babylon-Borsippa）的亚胡杜（Al-Yahudu），一个犹太人聚居的地方。亚胡杜有很多被掳的犹太人，所以有“巴比伦的耶路撒冷”之称。泥板展示了很多犹太被掳者的名字，记录了在巴比伦生活的犹太人的经济行政活动，包括付款收据、债务记录、牲畜买卖、房子租约等。这些文献和耶利米书所记的也很吻合（耶 29:5-7）。文献也记载了一个犹太官长所主持的行政经济组织——哈特鲁（hatru）。这犹太组织聘请犹太文士协助处理犹太人的经济活动，到波斯年间也在运作。可见一般犹太平民在异乡生活不错，也逐渐融入巴比伦的经济文化。
4. 被巴比伦文化同化：犹太人新生代的名字带阿卡德发音，或半阿卡德混合西闪族的发音。另外，巴比伦的经济跟巴比伦神殿和宗教崇拜息息相关，所以身在巴比伦的犹太人，为生计，很难与巴比伦神殿撇清关系。
5. 两极的心态：也有散居巴比伦的犹太人，在异地强化了自身犹太人的定位。

思考题

假如你是被掳到巴比伦的犹太人，会有甚么心情或感受？

第 2 讲：从耶利米哀歌和诗篇看流散神子民的情感

耶利米哀歌描述的神子民的些苦难

耶路撒冷城遭敌人鄙视（1:7、9-10、21）；

选民承受很大的悲痛和围困的苦难（2:22，3:5、7）；

饥荒的惨状（1:11、19，2:11、12、19，4:4-5、9-10）；

贵胄慌忙逃难（1:3、6，2:2，4:14-20）；

圣殿被毁（1:10，2:6-7）；

王宫焚烧（2:3-5，4:11，5:18）；

城墙倒塌（1:15，2:2、20，4:16）；

圣民面对屠杀掳掠及浩劫过后的无助（1:4-5、15、18，2:9、14、20，4:16、22，5:2）。

这些惨况也记在王下 25 章，代下 36 章，耶 17、27、37 和 39 章里。

选读耶利米哀歌（第一首）

哀 1:1-2 道出耶路撒冷圣城的今昔对比。不但描述了城的荒凉、也写到她受到敌国的鄙视。

哀 1:16 道出圣民感受到被神离弃的凄凉。

哀 2:1 写出作者和百姓觉得神不理睬他们。

哀 1:18 则表现出哀痛中，他们仍然认定神的公义。本于神的公义，他们认罪。

哀 1:22 记他们提醒神，掳掠的仇敌也是罪人，也该受刑罚。

哀 1:20 上作者指出痛苦最好的出路，不只是看到敌人也受审判，而是重燃盼望——盼望的基础在于神的怜悯，作者代表子民像神呼求。

哀 3:22-24 讲到以色列人盼望神的怜悯，是耶利米哀歌的核心。“我们不致消灭，是出于耶和华诸般的慈爱；是因他的怜悯不致断绝。每早晨，这都是新的；你的诚实极其广大！我心里说：耶和华是我的分，因此，我要仰望他。”第三章固然写到耶和华至高神旨意难测高超，祷告又好像达不到神的面前；但也表示等候神、盼望神会给我们力量。

小结：耶利米哀歌写出了先知盼望神审判普世、盼望神收回对子民的刑罚、盼望政治和属灵的复元和更新。从耶利米哀歌，一方面看到神子民亡国，非常痛苦，但同时痛苦中，作者因坚信神的慈爱和信实，对将来还存有指望！

从诗 79 篇看被掳子民的感受（诗 79:1-7）

1. “到几时呢？”：这首诗一开始就提到神的产业——土地、人民。圣殿、圣城耶路撒冷大遭污秽毁灭，其中的民大遭杀戮。攻打犹太的国家是巴比伦，但犹太邻国亚扪、摩押、以东，都很高兴看见犹太败亡。诗人感受到这是因为国人背弃神、得罪神，结果受到神的管教。他代表国人向神发出呼喊：“耶和华啊，这到几时呢？”“到几时呢？”这用语多次在圣经中出

现，以描述神子民的激动和愤怒。

2. 诗人的愤怒（诗 79 篇上半部分）：似乎因遭遇的事愤怒、但又知因国民得罪神而招来神愤怒，同时也似乎恼神刑罚太重。他们难以想象神会用子民的敌人来对付神的子民。
3. 与耶利米哀歌相似之处：诗人在痛苦中紧紧抓住神的公义和怜悯，要求神既以公义待他的子民，就更该以公义待攻击以色列的敌人。诗 79 篇下半部，诗人不但呼求神赦免他们的罪，也祈求神惩罚他们的敌人（诗 79:12：“主啊，愿你将我们邻邦所羞辱你的羞辱加七倍归到他们身上。”）
4. “七倍归到他们身上”：旧约律法里，神施行刑罚，常用原则是“同等状态复仇法”。这种刑罚的例子，见出 21:24：“以牙还牙、以眼还眼”，不能使对方受过于对方该受的刑罚。但在诗 79 篇，诗人是咒诅敌人要受过于敌人该受的刑罚。

从诗 137 篇看被掳子民的感受（诗 137:1-9）

1. 极度愤怒：“拿你的婴孩摔在盘石上的，那人便为有福！”（9 节）：如了解此诗背景，就能理解诗人的悲愤——因巴比伦人对待犹太人过分残忍。神接纳它存在于圣经正典中，代表神对子民情感的接纳。
2. 不能歌唱：“因为在那里，掳掠我们的要我们唱歌，抢夺我们的要我们作乐，说：给我们唱一首锡安歌吧！（3 节）：“在那里”指巴比伦。诗人很可能是在柳树下遵守犹太人的节期。按犹太人习俗，坐下来是表示痛悔、哭泣和祈祷的动作（哀 2:10）。这些流亡在巴比伦的犹太人，好像丧礼里的哀悼者。犹太人聚集河边，被嬉笑玩乐的巴比伦人要求为他们唱“锡安之歌”，这对他们是很大的羞辱。锡安”是神拣选为圣之地，而犹太人视异族土地为不洁净之地，他们怎能在不洁净之地为娱乐敌人而唱圣洁的歌得罪神呢？
3. 抗命宣告（4-6 节）：其中 5 节“耶路撒冷啊，我若忘记你，情愿我的右手忘记技巧！”是关键句。按原文字词排列直译，5 节该是“如果我忘记你，噢耶路撒冷啊！

情愿忘记，我的右手。”学者赖建国博士认为，诗人使用这句话，来表达对耶路撒冷强烈的感情。意思有二：一、若我能把耶路撒冷忘记，那么让这种忘情负义的心，照样忘记我最宝贵的右手吧；二、若我连耶路撒冷也忘记，就让我的右手忘记我。若右手忘记了我，我就失去了谋生的技能。——其实两种说法，意思都是：若然我不为耶路撒冷祈祷，不维护锡安；那么，就让我的右手不为我效力，不再保护我。对希伯来人来说，右手除了是一般工作的手，还很多特殊意义，如以右手祝福他人（创 48 章）；亚伦家族祭司所执行礼仪，都和右手或在右边相关（出 29:20；利 14:16）。

总结和反思

管教可以是契机——巩固我们对神的爱，可也有人因此离开神。犹太人受流亡管教，虽曾很愤怒，但有些还是非常热爱自己的国家、坚持自己是神子民。但也有因悖逆神遭受惩罚，从此不再愿意回到神身边。你曾否经历过神的管教？如有，管教对你和神的关系有什么影响？

第 3 讲：从耶利米书看伦漂该怎么过日子

引言：神通过耶利米书向子民预告的事

1. 神会以被掳来管教子民（耶 44:2-6）；
2. 被掳时间会长达七十年；
3. 神最终让他们回国和复兴；
4. 残害神子民的巴比伦会遭神审判。

神会以被掳来管教子民（耶 44:2-6）

“万军之耶和华——以色列的神如此说：我所降与耶路撒冷和犹太各城的一切灾祸你们都看见了。那些城邑今日荒凉，无人居住；这是因居民所行的恶，去烧香事奉别神，就是他们和你们，并你们列祖所不认识的神，惹我发怒。我从早起来差遣我的仆人众先知去说，你们切不要行我所厌恶这可憎之事。他们却不听从，不侧耳而听，不转离恶事，仍向别神烧香。因此，我的怒气和忿怒都倒出来，在犹太城邑中

和耶路撒冷的街市上，如火着起，以致都荒废凄凉，正如今日一样。”

“从早起来”（耶 44:4）原文意思是“重复多次，一二再”。耶路撒冷和犹大各城被摧毁，是因为犹大国民都拜偶像得罪神，而且神已经早派先知来警告他们不要这样做，但他们不听从，所以神就以亡国来惩罚他们。

被掳时间会长达七十年（耶 29:10-11）

“耶和华如此说：为巴比伦所定的七十年满了以后，我要眷顾你们，向你们成就我的恩言，使你们仍回此地。耶和华说：我知道我向你们所怀的意念是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望。”

“你们”：伦漂的神子民。

“被掳七十年”：透露神子民会流散，但有期限。神虽然惩罚子民，但动机那就像父亲管教子女，让他们成长，不光是惩罚。

“末后有指望”：更贴近原文的翻译是“有将来和盼望”，意译是“将来有盼望”。神以被掳管教子民，当他们懂得了该学的东西以后，神要他们回国和复兴。其实早在神呼召耶利米的时候，已对耶利米预告：“看哪，我今日立你在列邦列国之上，为要施行拔出、拆毁、毁坏、倾覆，又要建立、栽植。”（1:10）。即是说，神的子民虽然因为自己的罪而受到惩罚，但有一天也会得蒙神赐福。

回国和复兴（耶 32:37-41）

“我在怒气、忿怒，和烦恼恨中，将以色列人赶到各国。日后我必从那里将他们招聚出来，领他们回到此地，使他们安然居住。他们要作我的子民，我要作他们的神。我要使他们彼此同心同道，好叫他们永远敬畏我，使他们和他们后世的子孙得福乐，又要与他们立永远的约，必随着他们施恩，并不离开他们，且使他们有敬畏我的心，不离开我。我必欢喜施恩与他们，要尽心尽意、诚诚实实将他们栽于此地。”

从这段经文可见，神因他的公义，一定会管教他的子民，出于慈爱，也会赦免他们、领他们回国、让他们复兴。所以，属神的子民是满有盼望的一群子民。

残害神子民的巴比伦会遭神审判（耶 51:5-6）

“以色列和犹大虽然境内充满违背以色列圣者的罪，却没有被他的神一万军之耶和华丢弃。你们要从巴比伦中逃奔，各救自己的性命！不要陷在她的罪孽中一同灭亡；因为这是耶和华报仇的时候，他必向巴比伦施行报应。”

这里清楚写到：以色列和犹大不会被神丢弃，神却要追讨巴比伦的罪。

耶利米嘱咐被流散的神子民该怎么过活

耶 29:4-14 是耶利米先知写的一封信，给与约雅斤王一起被掳到巴比伦的人读。他们包括王族、长老、宗教领袖等等。从经文可看到神为伦漂提供的指引和忠告。

1. 好好过日子（耶 29:5-6）：神透过耶利米，鼓励他们要盖房子；种地；生孩子；为孩子安排嫁娶。
2. 为那城求平安（耶 29:7）：平安，原文不只是指人身完全不受威胁，也指繁盛，各方面都处于好状态。当他们为那城祷告，也代表着关心那里的居民。神提醒他们关心那城市，最终也会为自己带来好处。
3. 不要听信谎言（耶 29:8-9）：当时有假先知说被巴比伦人抢走的圣殿器皿会很快被带回来，被掳的犹大人也很快可以回归。虽然他们说的不是事实，但他们却很受欢迎，正反映当时被掳的伦漂，都幻想回到过去，不想听耶利米从神而来的真话。
4. 要耐心等待神：从耶 25 章，可见早在约雅敬王在位时，神已通过耶利米告诉百姓他们将掳 70 年。等待 70 年，让个人和整个民族有空间反思，回顾过去的错误，在承受恶果中对罪有更深刻的体会，不会重蹈覆辙。很可能神的子民就是在被掳的 70 年有很多的反思，以致后来回归后，才有以斯拉、尼希米等领袖的复兴。耶 29:11-13 告诉伦漂，要做到“等候神”，要有两个先决条件。
5. 相信神慈爱的属性，相信他的安排总是为自己好（耶 29:11-13）：“神向我们怀的，都是平安的意念”（耶 29:11）。“你们寻求我、若专心寻求我、就必寻见”（耶 29:13）。专心，原文是全心全意的意思。新

译本翻译为“一心”，似乎更能表达原文的意思。专心，就是帮助伦漂能好好等候神的先决条件。对被掳的伦漂，这个“一心”的提醒，正击中要害——过去他们到圣殿拜耶和華，但也去巴力庙拜巴力，就是没有对神一心一意。

思考

你现在身处异乡、对生活不满意，但又暂时不可改变环境吗？如是，耶利米对伦漂的忠告，给你什么启发？

第4讲：从以西结书看神的荣耀对伦漂神子民的意义

神的荣耀与他的仆人

1. 时代：以西结大约与耶利米先知同时代。他出身于祭司家庭，大概在主前597年跟犹太王约雅斤、贵胄和一些百姓被掳到巴比伦的迦巴鲁河沿岸（王下24:10-16）。他蒙召做先知的年份大概是主前593，正值尼布甲尼撒二世在位，是新巴比伦帝国极盛的时期（见结1:1-3）。
2. 职分：结1:3提到以西结的职分是祭司。他出身祭司家庭，很熟悉圣殿礼仪和其他和圣殿有关的事。以西结书也提到很多有关圣殿的东西。从民4章可知，利未人供职的年龄是从30岁到50岁。他当时本来应该进入圣殿供职。
3. 对神和对自己的认识：就在他该进入圣殿供职之前几年，就被掳去巴比伦。巴比伦没有圣殿、没有会幕、没有祭坛、没有献祭，作为准祭司以西结会感到身分迷茫。就在这时，神的呼召临到以西结。他在异邦看见神的荣耀。天开了，神的异象显现。神掌管全地，神行事有主权。就算国际局势风云变色，自己的民族被掳、被流放，但天上的国和神的当权仍不改变。神要以西结知道他的将来在神手中，即使没机会在圣殿供职，也不会影响神对以西结的拣选和神在他身上的计划。神要他确立的身分，不是在圣殿供职的祭司，而是在

流散中与百姓同行的先知。

4. 以西结的特殊任务（结3:16下-17）：神呼召以西结作以色列家的守望者，向人说出神要求子民离开恶行的消息。

神的荣耀与神的大能

1. 四活物：耶和華让先知在异象中看见侍立在神面前的四活物、神宝座，这就是神荣耀和神大能的显明。以西结看见耶和華的荣耀，竟显现在被掳之地，使他大为惊异。民族败亡没有让伦漂的神子民失去神的同在，这带给以西结无限希望。
2. 在巴比伦见异象：以西结在蒙召经历中，两次见到同一异象（结1:3和结3:22-23）。场景值得细味。结1:3：“在迦勒底人之地、迦巴鲁河边，耶和華的话特临到布西的儿子祭司以西结；耶和華的灵降在他身上。”结3:22-23：“耶和華的灵在那里降在我身上。他对我说：‘你起来往平原去，我要在那里和你说话。’于是我起来往平原去，不料，耶和華的荣耀正如我在迦巴鲁河边所见的一样，停在那里，我就俯伏于地。”
3. “迦勒底人”（结1:3）：指巴比伦人。古时米所波大米东南部称为迦勒底，那里的居民就称迦勒底人。大约在公元前7世纪，迦勒底人打败了亚述帝国，建立了新巴比伦王国。
4. 神的灵在巴比伦出现：神无所不在，地区和范围不能拦阻妨碍他的工作。先知蒙召是在民族败亡之后，先知传道的对象是被掳的人。先知说明耶和華不是只在耶路撒冷，他的宝座也不像子民想的那样，只在锡安山的圣殿。他在外邦向他拣选的祭司显现。
5. 神的大能：结1-3章神的显现，其实在表达神无所不在、无所不知、无所不能。结1:4谈到风、火、云，从出19:16-18、王上9:11和诗18:7-8可知，风、火、云都是神显现时的征兆，结1:4、27的“精金”，象征神的威严。
6. 神掌审判：神呼召以西结为先知，命令他向以色列本国和在被掳之地的同胞提出警

告，而结 25-32 章，记述神对列国像亚扪、摩押、以东、非利士、推罗、西顿、埃及的审判。神是全地的主。

神的荣耀与他的子民

结 4-24 章，神通过以西结先知告诉百姓：他们被掳是因为犯罪，所以神的荣耀离开他们，神容许刑罚临到。结 4-24 章谈到神对以色列和耶路撒冷的审判里，其中“就知道我是耶和华”的句式出现了 20 多次。

结 25-32 章：神对外邦列国的审判里，“就知道我是耶和华”的句式出现了 10 多次，可见神要他子民和要全地都知道：全地都在神荣耀圣洁的能力审视之下。

结 33-48 章：写到神子民的盼望。这盼望和神的荣耀有关。特别是结 40-48 章，谈到新圣殿的异象，应许神的荣耀要再次临到他的子民当中。

圣殿对以色列民的重要意义

1. 神的同在：圣殿是神在地上的居所，神要借他的居所与人同在。结 40-48 章详细描述新圣殿的细节——外院、内院、结构、内殿、圣殿中各样摆设、内院的房屋、圣殿的外墙，祭司和利未人的职责、献祭的规定。被掳的群体从先知口中听到这些，可能百感交集，心中大得安慰——既然将来还会有圣殿，那代表神还是没有离弃我们。
2. 有好好活下去的动力：既然圣殿会重建，就有盼望，能抖擞精神。
3. 神子民的身分感被巩固：以色列人还是神的选民，有圣殿为证。

神应许的圣殿

1. 意思：有学者认为结 40-48 章所记的圣殿，可能指新天新地来临前，千禧年国度的圣殿。但也有学者认为，这里描绘的不是实体圣殿，而是神通过以西结，向我们展现了圣殿的理想模式，这模式指向启示录所描绘的情况。
2. 与启示录新耶路撒冷的比较：很多学者发现启示录所描述的新耶路撒冷，和结 40-48 章的圣殿很相似：结 40:2 讲述神在异象中

带以西结到至高的山上，在那里看到了未来的新圣殿。在启 21:10，天使也带约翰到一座高大的山，将由神那里从天而降的圣城耶路撒冷指示给他看。结 47:1 谈到有水（河）自新圣殿的门槛下往东流出，启 22:1 也说在新耶路撒冷从神和羔羊的宝座有生命河流出。结 47:9、12 谈到河里的水和河边的树的叶子有医治功能，启 22:2 也谈到河边生命树的叶子也能医治万民。

3. 指向终末神与人毫无阻隔、最完美的同在：启 21:22：“我未见城内有殿、因主神全能者、和羔羊、为城的殿。”对于旧约的以色列人，圣殿象征神的临在，人也在圣殿通过祭司的献祭和敬拜，与神相遇；但在启示录这终末处境中，神要亲自与子民同在（启 21:3），而启 21:22 也特别指出，新的圣城没有圣殿，神和羔羊与人在一起，并不须要任何媒介。既然神和羔羊已直接临在圣城中，如启 22:4 所说与子民面对面，根本不须要圣殿作为和神人相遇的媒介了。启 21:23 谈到新耶路撒冷，因有神的荣耀光照，又有羔羊为城的灯，根本不用日光照耀。

总结

神的荣耀与他的仆人以西结同在；神以他的全能来彰显自己的荣耀；虽然神的子民被掳，神的荣耀暂时离开圣殿，但神的荣耀终有一天会再回来。被掳群体因有这指望，就能继续在异地中持守信仰，静静等候神。

思考

从以西结书，我们看到神的荣耀超越时空，带给伦漂莫大的盼望。今天，神这超越时空的荣耀和同在，对你最大的意义又是什么？

第 5 讲：从但以理书看如何在异文化中为主作见证

大蒙眷爱的但以理

1. 时代：但以理是第一批被掳到巴比伦去的犹太贵族。他和耶利米、以西结大约同时

期做先知。他从公元前六百零几年被掳，一直到波斯古列和大利乌王（大流士王）的时候，做了大半个世纪的先知。

2. 经历：目睹了犹太人的三次被掳、犹太灭亡、巴比伦的兴起和灭亡，又亲见看见波斯的兴起，以及犹太人的第一次回归耶路撒冷。
3. 位高权重：波斯征服巴比伦期间，但以理肯定已经是个老人了。在新政权下，但以理还能担任高官要职。从但 6:1-2，可知道他被立为三位总长之一，督导波斯 120 个省份。
4. 贡献：有人推断，被流放的约雅斤，能得到巴比伦王的礼遇，很可能但以理出了力。（王下 25:27-30）。犹太人归回，但以理位居高职，他可以发挥最大的影响力。他盼望同胞回国，盼望耶路撒冷可以再复兴是无可怀疑的，因为从但 9:1-19，可见这是他在祷告里很明确的要求。

但以理在巴比伦遇到的考验（但 1:3-7）

1. 要学巴比伦的文字言语：学习文字言语，教材很可能就是巴比伦神话，内容也可以包括观测天象、研究命理和占卜之术等等。这些都是申 18:10-11 提到、禁止神子民习染的邪恶风俗。
2. 要吃喝巴比伦王的饭和酒：这些食物必是祭过偶像才供人食用，且当中含有许多利未记里提到的不洁之物。如果吃了，就等于干犯了摩西的律法（以色列人向来恪守犹太饮食条例 Kosher）。另外，在当时的社会喜欢立盟约后一起吃饭庆祝，所以如果吃饮巴比伦王的膳，就可能表示他们愿意与巴比伦王建立亲密关系，巴比伦王会成为他们的依靠，他们要对巴比伦王忠心。
3. 要改巴比伦的名字：圣经里，改名象征生命改变，也代表自主权转移。为别人改名的一方，对被改名的人有绝对主权。本来“但以理”和三友的名字的意思都和耶和华神有关，但巴比伦人给他们的名字，却全是和巴比伦人的偶像有关。

但以理不吃王膳的原因

这些食物都供奉过给偶像，也含有律法所定义的不洁食物。对犹太人来说，守着律法，不吃不洁净的食物，不吃拜祭过偶像的食物，在当时，是一道他们选择的底线，代表保持自己神子民的身分，代表对神忠诚，不被巴比伦人同化。实在食物占了人生很重要的地位。亚当、夏娃、还有在旷野流浪的以色列人，都曾经在食物的试验上失败；而主耶稣所过的第一个试探，也与食物有关。

但以理作见证的方式

“但以理却立志，不以王的膳和王所饮的酒，玷污自己，所以求太监长容他不玷污自己。”但 1:8；“但以理对太监长所派管理但以理、哈拿尼雅、米沙利、亚撒利雅的委办说：‘求你试试仆人们十天，给我们素菜吃，白水喝，然后看看我们的面貌和用王膳那少年人的面貌，就照你所看的待仆人吧！’”（但 1:11-13）

但以理很有智慧。首先，从他说的话和说话的态度，看到他礼貌对待太监长，且他讲话实事求是，经过权衡利弊，然后才提出具体建议，在艰难环境下为自己和伙伴争取饮食上的自由。经文两次写到他“求”太监长，可见在表达技巧上、在态度上很尊重太监长。

神掌管一切

但 1:1-2 中，“交付他手”可圈可点。巴比伦人打败犹太人，把器皿掳走，是耶和华在国际舞台中的布局。到了神定的时候，神的子民就可回归耶路撒冷。原文希伯来文“交付”是“给予”的意思，“给予”这词在第一章是常用词。但 1:9 较贴近原文的翻译是“上帝给予但以理恩惠与怜悯在宫廷官长面前”；但 1:17 也看到是神给予但以理等四个少年人智慧和聪明。其实，神也给予他们判断力，在被同化的威迫下作出取舍，最后他们选择不用王的膳食。如没有神的保守，但以理和三友流散巴比伦，很难不受动摇。

有关饮食条例的疑难解答

徒 10 章，记神在异象中告诉彼得以后不用再守犹太人的饮食条例。为何在但以理时代，但以

理要选择严守饮食条例？

但以理选择严守饮食条例，是在抗衡异教的引诱和逼迫，保持神子民的身分，不沾染外邦人的不洁。在使徒行传的处境中，外邦人也领受福音了，也成了神的子民，如果犹太人还严守饮食条例，就会成为外邦信徒和犹太信徒相交的障碍，也阻碍犹太信徒向外邦人传福音。

但以理的属灵操练

1. 常常祷告（但 6:10）：他面对威吓也“一日三次，双膝跪在他神面前，祷告感谢”，而这是他常常做的。9 章提到他为同胞代求，而他也是在祷告中看见异象；10 章也写到神的使者赞许但以理是“从第一日专心求明白将来的事，又在神面前刻苦己心”。神的使者是因但以理的祷告而蒙神差来回应他。
2. 团契生活：但以理有三个朋友，或许他们在巴比伦异地身处不同的阶级或地区，但很可能会有一同祷告彼此守望的时候，最起码会互相代求。

思考

春节期间，可能要面对很多民间习俗的冲击。但以理在巴比伦生活的见证，能带给你启发吗？

第 6 讲：从以赛亚书看上主对伦漂的安慰和劝勉

引言

赛 40-55 章被称为“以色列的安慰书”。这段经文从被掳末期的角度，给流散的神子民带来安慰和鼓励。作者一方面安慰了以色列人，另一方面是预告和鼓励他们回归耶路撒冷，重建已经荒废的锡安。

神怎样安慰伦漂？（赛 40-55 章）

1. 强调“不要害怕”：赛 40-55 章当中多次出现“不要害怕”短语。神安慰在艰苦疑惑里的子民，也鼓励他们离开巴比伦。这段信息对应以色列人对神的疑惑，指出以色列

的遭遇是出于神的旨意，也预言了神要施行救赎。其中 40-48 章预言古列王（又译塞鲁士）取代巴比伦王，使百姓可从异地回归，49-55 章预言以色列人返回犹大、重建锡安。

2. 宣告刑罚结束，救赎即将临到：“你们的神说：你们要安慰，安慰我的百姓。要对耶路撒冷说安慰的话，又向她宣告说，她争战的日子已满了；她的罪孽赦免了；她为自己的一切罪，从耶和华手中加倍受罚。”（赛 40:1-2）
3. 宣告赦罪：“惟有我为自己的缘故涂抹你的过犯；我也不记念你的罪恶。”（赛 43:25）。又赛 44:6-8 上。
4. 宣告掌管万有：巴比伦城的守护偶像是马尔杜克 Marduk，城里最大的建筑物就是马尔杜克庙。住在巴比伦的人，方方面面受大庙偶像影响，自以为有马尔杜克保护。神子民被掳巴比伦，在耶路撒冷的圣殿已经被毁，比较之下，可能有灰心、惧怕。于是神安慰百姓：他才是真神。他不需要一个建筑物来证明他的伟大，因为他必要成就自己的话，从中彰显他的信实。
5. 回顾民族历史：这段经文使人想起出埃及事件。神救以色列人出埃及是以色列人的集体回忆，也是他们核心信仰的来源。以色列人所以成为盟约子民，就是因为他们愿意离开埃及这个安舒区，跟随神云柱、火柱的指引，最终才能到达西奈山与神立约。从此，他们就成为了祭司的国度、属神的子民、神圣的百姓。赛 40:3 作者以旷野和沙漠作模拟，呼吁流散到巴比伦的以色列人要经历“再次出埃及”。要像以前的以色列人，当他们出埃及入迦南，在旅途中就经历神，认识到自己神子民的身分。现在他们出巴比伦，回耶路撒冷的旅程，也是一次寻找身分的旅程。赛 43:19 也记着神应许必在旷野开道路，沙漠开江河，如果神子民能凭信心踏上，就能经历神。
6. 宣告掌管历史和会开路：赛 44:24-28 从未来角度，鼓励当时以色列人回归。神提醒子民：巴比伦这国家将要败倒。神会兴起波斯古列王（塞鲁士）。整个回归重建的计

划，会由他来执行下令。

当如何回应神的预告呼召

踏上回归之路，下决心离开巴比伦的繁华、相信神的应许和拯救、重视耶路撒冷的重建，踏上信心旅程，经历耶和華榮耀和同行。

总结

基督徒人生就是一趟朝圣之旅。当神呼召我们离开安舒区，进到旷野去经历与他同行，不要害怕，因为他会牧养带领我们，引导我们离开巴比伦，领我们去目的地新耶路撒冷——天家。在这趟朝圣之旅里，以赛亚书给我们的提示是：要认识神是谁，要清楚自己的身分，才能离开巴比伦。